

№ 33 научный православный журнал 2023

ТРАДИЦИИ *и* современность



Содержание

ИССЛЕДОВАНИЯ

И. В. ПОЗДЕЕВА

ОБУЧЕНИЕ ВЕРЕ И ГРАМОТЕ – ИНСТРУМЕНТ СОХРАНЕНИЯ И ВОЗОБНОВЛЕНИЯ ТРАДИЦИИ 3

Г. А. РОМАНОВ

СИНОДИКИ КОСТРОМСКОГО БОГОЯВЛЕНСКОГО МОНАСТЫРЯ 12

С. Н. ГЕТМАНСКАЯ

ВЕРА В НАРОДНОЙ ЖИЗНИ XIX–XXI веков: НА ПРИМЕРЕ ТЕМРЮКСКОГО РАЙОНА КРАСНОДАРСКОГО КРАЯ 37

Т. В. ЦАРЁВА

ФОРМЫ ВИЗУАЛИЗАЦИИ СВЯЩЕННОГО ПИСАНИЯ В РУССКОЙ НАРОДНОЙ ХУДОЖЕСТВЕННОЙ КУЛЬТУРЕ XVII–XIX веков 47

Т. А. ЛИСТОВА

ЛОГИКА ФОРМИРОВАНИЯ НАРОДНО-ЦЕРКОВНЫХ ОБЫЧАЕВ: ЧИН ПАНАГИИ В СОВРЕМЕННОМ ПОМИНАНИИ СОРОКОВОГО ДНЯ (РОССИЙСКО-БЕЛОРУССКО-УКРАИНСКОЕ ПОГРАНИЧЬЕ) 54

С. А. ИНИКОВА

ПЕВЧИЕ В ДУХОБОРЧЕСКОМ СООБЩЕСТВЕ ВО ВТОРОЙ ПОЛОВИНЕ XVIII – НАЧАЛЕ XX века 68

А. П. РАДИОНОВ

ИМЯСЛАВИЕ НА ЮГЕ РОССИИ: БИОГРАФИИ ЛИДЕРОВ ДВИЖЕНИЯ, СУДЬБА ОБЩИН В ДОВОЕННЫЙ ПЕРИОД 80

ПУБЛИКАЦИИ ИСТОЧНИКОВ И МАТЕРИАЛОВ

Н. В. ШЛЯХТИНА

ПИСЬМА К ПРОТОИЕРЕЮ МИХАИЛУ ТРУХАНОВУ. ЧАСТЬ 2: ПИСЬМА СВЯЩЕННИКА ГЕОРГИЯ ИВАНОВИЧА РАДЕЦКОГО 89

РЕЦЕНЗИИ. АННОТАЦИИ. СООБЩЕНИЯ

О. В. КИРИЧЕНКО

РЕЦЕНЗИЯ НА МОНОГРАФИЮ: РАДИОНОВ А. П. ИМЯСЛАВИЕ НА ЮГЕ РОССИИ. Б/м: ИЗДАТЕЛЬСКИЕ РЕШЕНИЯ, 2022. – 362 с. 95

Г. А. РОМАНОВ

РЕЦЕНЗИЯ НА СТАТЬЮ: ЛИСТОВА Т. А. ЛОГИКА ФОРМИРОВАНИЯ НАРОДНО-ЦЕРКОВНЫХ ОБЫЧАЕВ: ЧИН ПАНАГИИ В СОВРЕМЕННОМ ПОМИНАНИИ СОРОКОВОГО ДНЯ (РОССИЙСКО-БЕЛОРУССКО-УКРАИНСКОЕ ПОГРАНИЧЬЕ) // ТРАДИЦИИ И СОВРЕМЕННОСТЬ. 2023. № 33. С. 54–67 99

© 2023 А. П. Радионов
Москва, Россия



ИМЯСЛАВИЕ НА ЮГЕ РОССИИ: БИОГРАФИИ ЛИДЕРОВ ДВИЖЕНИЯ, СУДЬБА ОБЩИН В ДОВОЕННЫЙ ПЕРИОД

Аннотация. Статья раскрывает базовую терминологию поставленной темы, характеризует основные вехи возникновения и развития споров вокруг почитания имени Божия, описывает локализацию мест скопления монашествующих и мирян из среды имяславцев в первой трети XX в. Показаны основные факты биографий лидеров имяславия. Сделан вывод об их вкладе в организацию имяславского движения на юге России. Показана судьба общин имяславцев в период антирелигиозных гонений, проанализированы доводы следствия в отношении обвиняемых.

Ключевые слова: Русская Православная Церковь, Священный Синод, имяславие, прославление имени, имя Бога, религия, Темные Буки, Бабук-аул, Медовеевка, долина Псху, конфликт, репрессии, гонения.

Ссылка при цитировании: Радионов А. П. Имяславие на юге России: биографии лидеров движения, судьба общин в довоенный период // Традиции и современность. 2023. № 33. С. 80–88

Радионов Александр Петрович (Radionov Alexander Petrovich) – магистр исторических наук, учитель истории МАОУ Гимназии № 69-Ф, эл. почта: radionov777@rambler.ru

Научный православный журнал «Традиции и современность». 2023. № 33. С. 80–88

ISSN 2687-1122; ISSN 2687-119X || <http://naukappravoslavie.ru>

УДК – 248.145; 271.791; ББК – 86.372-4; <https://doi.org/10.33876/2687-119X/2023-33/80-88>

Обращаясь к столь значимой и интересной теме, стоит определиться для начала с базовой терминологией. В этом нам поможет Православная энциклопедия, соответствующий раздел которой, составленный на основе трудов епископа Илариона Алфеева, гласит: «Имяславие – движение почитателей имени Божия, начавшееся в русских монастырях Афона в 1909–1913 гг. и нашедшее сторонников в России. Связанная с имяславием полемика нашла выражение в трудах русских богословов и философов XX века» (Иларион (Алфеев) 2009: 457).

Дополняя первое определение, Большая российская энциклопедия более обширно раскрывает содержание термина: «Имяславие (имябожие, оноματοдоксия; имябожничество – наименование, использовавшееся противниками имяславия), в начале XX в. мистико-догматическое течение в истории Русской церкви, основным положением которого являлась констатация неразрывной связи между именем Божиим как энергией и действием Божиим и Самим Богом и, как следствие, полное отождествление имени Божия и Самого Бога; одно из поздних проявлений византийско-славянского исихазма» (Большая российская энциклопедия 2023).

Елена Гурко, размышляя в своей книге о «Божественной оноματοлогии», отмечает, что идея термина «подсказана попыткой перевода термина “имяславие” как того, что используется для определения одной из старейших и самых характерных тенденций русского православия, основывающейся на обожествлении и интерпретации имени Бога как неотъемлемой части религиозного и мистического учения восточного православия. <...> Буквальным переводом является “оноματοдоксия” (doxu, учение), однако, поскольку и в имяславии и в православии (Orthodoxy) вместо doxu используется *славие*, оноματοдоксия становится оноματοлогией» (Гурко 2006: 11).

Главным богословским положением имяславия является формула «Имя Божие есть Сам Бог», подразумевающая незримое присутствие Бога, Его Энергии в Его именах. Не все согласились с этой формулировкой. Выше названное утверждение встречается в трудах отца Иоанна Кронштадтского, его позаимствовал для описания своего опыта умносердечной молитвы Иисусовой в книге «На горах Кавказа» схимонах Иларион (Домрачев) в 1907 г. Издание этой книги и разгромные рецензии на неё стали триггером к догматическому противостоянию.

Что на данный момент известно об авторе? Родился он около 1845 г. (Иларион (Алфеев) 2007: 291–292). По другим данным, Иван Иванович Домрачев родился 27 декабря 1848 г. в с. Сорвижском Котельничского у. Вятской губ. (Енафродит 2014: 114).

Учился в духовном училище (Близ заката 2013: 54). Поступил в семинарию. Бросил учебу на последнем, четвертом курсе. Затем работал в течение двух лет учителем в родном селе (Енафродит 2014: 114). Иван бросает работу и в 1870–1872 гг. странствует по русским обителям. Затем дорога приводит его на Старый Афон, где он «поступил в Русский св. Пантелеимона монастырь. Будучи по образованию семинаристом, был назначен в канцелярию заниматься там письмоводством. Духовник о. Иероним, дабы удержать его в обители, велел ему заниматься умносердечной молитвой и сам же стал обучать его художественному способу оной... Так прошло 15 лет, а всего на Афоне 19 лет. Прервалась его такая жизнь по случаю нужды на Новом Афоне учителя для школы. Он поехал за послушание и занял должность учителя с абхазскими детьми при тамошнем монастыре. Пробыв же в этой должности три года, он... отказался от должности учителя и ушел в Кавказские горы верст на север за 200 от монастыря в совершенно безлюдное место Бабуки» (Об Афонской смуте 2020). В дальнейшем он сменит множество мест своего пребывания.

Таким образом, отец Иларион (Домрачев), прибыл на Кавказ около 1891 г., а начало периода его пустынножительства приходится на 1894 г.¹ В последующие годы произошло его знакомство со старцем Дисидерием. С ним он вел беседы об Иисусовой молитве. Беседы эти отец Иларион постепенно фиксировал на бумаге, и они легли в основу книги «На горах Кавказа», работу над которой он вел с 1903 г., проживая недалеко от Сентинского женского монастыря (Енафродит 2014: 195).

После издания книги автор первоначально получал самые лестные отзывы «...искренние, сердечные, душевные» (Кунцевич 2005: 207). Однако вскоре реакция переменялась. На себя обратило внимание отношение о. Илариона к имени Бога: «Имя Господа Иисус Христос нет возможности отделить от Его святейшего Лица» (Иларион (Домрачев) 1998: 58). «Сын Божий – во святом Своем Имени весь и всецело пребывает всеми своими совершенствами и всею полнотою Своего Божества» (Иларион (Домрачев) 1998: 67), «Итак – имя Бога всемогущего – есть Сам Бог» (Иларион (Домрачев) 1998: 69), – заключал в итоге автор.

Вскоре появилась и первая разгромная рецензия на книгу отца Илариона, в которой схимонах Хрисанф (Минаев) выступил противником слияния Божества и Его имени. Он называл имя Иисус простым человеческим именем (Евгений, протоиерей 2013). Прочтение рецензии вызвало размежевание афонских иноков на сторонников (имяславцев, именуемых ещё имябожниками) и противников (имяборцев – так их называли имяславцы) догма-

та об имени Божиим. Многие монахи восприняли отрицание мысли «Имя Божие есть Сам Бог» в отношении имени Иисус как отрицание божественности Самого Христа: вся суть сложнейшего догматического спора была сведена в рамки: «одни говорили, что Христос – человек, другие – что Бог» (Макаренко 2008: 39). Отсюда столь горячий религиозный фанатизм и взаимные обвинения в ереси. Однако тезисы по этому вопросу носят гораздо более глубокий характер. У тех, кто взялся за осмысление этой темы на высоком философско-богословском уровне, впереди был длинный путь, наполненный жаркими полемическими дискуссиями.

Ситуация приковала к себе внимание Святейшего Синода, который выразил свою позицию в послании от 18 мая 1913 г., однозначно не поддержав² богословие отца Илариона, а также «Апологию» Антония (Булатовича) – дворянина, гусара с яркой биографией, который яро защищал позиции имяславцев перед лицом высшего светского и церковного руководства.

На фоне начавшихся Балканских войн 1912–1913 гг. разногласия в монастырях давали удобный повод греческому правительству к захвату русских монастырей на Афоне и сокращению числа монахов (Хитров, Соломина 2001: 3–5). С целью недопущения этого было принято решение о насильственном выдворении части насельников, коих оказалось более 800 человек (Половинкин 1996: 18–19). Это вызвало внутри империи общественный резонанс. Темой имяславия заинтересовалась интеллигенция обеих столиц. Фамилии А. Лосева, П. Флоренского, М. Новоселова неразрывно связаны с проблематикой богословия имени.

Пока кипела эта интеллектуальная работа, подавляющее большинство имяславцев отправляют к местам их прежнего проживания. Многим афонитам некуда было возвращаться, поэтому они устремились на Кавказ, к местам, столь трепетно описанным в полюбившейся им книге отца Илариона. В начале 1920-х годов немалое число из них перевалочным пунктом для дальнейшего движения в горы выбрали станицу Белореченскую.

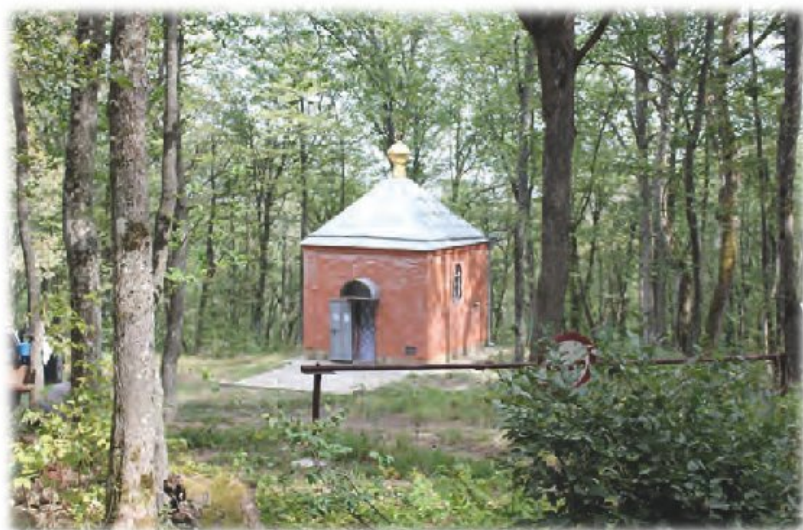
В это время на юге проживал отец Софроний – в миру Сергей Павлович Шевцов, мещанин г. Екатеринодара (Кривенко 1914: 13), с юных лет имевший славу человека аскетических устремлений. Он отслужил положенный срок в армии, но, вернувшись домой, отказался от мирской жизни. В его биографии были периоды жизни в Глинской пустыни и на Афоне. Несколько лет он провел в Оптиной пустыни при жизни известного старца Амвросия, славу строгого последователя которого он и приобрел (Пярт 2008: 26). Возвращение в столицу Кубани уже в монашеском статусе произошло в 1897 г.

Здесь его настигла слава среди местного населения (Кривенко 1914: 14).

Одними из почитателей старца Софрония была религиозная семья Макаровских. По его совету Матрена Макаровская в 1904 г. усыновила двух родных братьев – Федора и Григория Патокиных (ГАКК. Ф. 468. Оп. 2. Д. 279. Л. 4). Главным стремлением семьи было спасение души, отсюда – желание уйти от мира. В 1905 г. был куплен участок в 27 десятин в Туапсинском округе Черноморской губ. вблизи селения Георгиевское (Список землевладельцев), на котором Макаровскими будет основано поселение, в 1910 г. (ГАКК. Ф. 468. Оп. 2. Д. 155. Л. 6–7) преобразованное в Иверско-Алексеевскую женскую общину. Первой настоятельницей здесь станет принявшая монашество с именем Мариам Мавра Стефановна Макаровская. Вновь образованное поселение вскоре наполнилось насельниками. Среди них нашлись те, кто стремился захватить власть в общине. Из-за ложных доносов Мариам (Макаровская) была в 1913 г. отстранена от управления, а верные ей монахини вскоре были удалены из обители. Федор Макаровский был сослан в Сибирь, а без пастырского наставления старца Софрония жизнь оставшихся монахинь стала далека от идеала (ГАКК. Ф. 468. Оп. 2. Д. 279. Л. 25 об.–26). Община была разгромлена.

Бывшая настоятельница матушка Мариам была отправлена на послушание, скитаясь по разным монастырям Прибалтики. С началом Первой мировой войны она бежит оттуда и возвращается в г. Екатеринодар. В родную обитель ее принимать отказались (Протокол допроса). Находясь в ссылке, в 1913 г. матушка Мариам под влиянием газеты «Колокол» становится убежденной имяславкой и в 1916 г. переезжает из Екатеринодара в урочище Темные Буки – к месту погребения о. Илариона (Домрачева). Сюда же собираются преданные ей монахини, а также их духовный наставник отец Софроний (Протокол допроса). Здесь будет образован Иверский скит, по склонам гор построят небольшие хаты, будет вестись скромное хозяйство. Место поселения будет названо «хутор Луговской» – по фамилии наиболее чтимой в общине монахини.

Революция и Гражданская война в России потрясли жизнь десятков миллионов людей. Для истории Церкви 1917 г. стал поворотным: впервые с петровских времен было восстановлено патриаршество. Созванный ранее Поместный собор в число важных для рассмотрения тем включил и вопрос об имяславии. Был образован специальный Подотдел, который на заседаниях в декабре 1917 г. наметил список тем для предполагаемой работы. Однако выработка решений по ключевым вопросам шла крайне медленно. Последняя сессия Поместного со-



Часовня над местом перезахоронения останков схимонаха Илариона в Темных Буках. Построена отцом Константином (Борщ) в 2007 г.

Фото из открытых источников

бора закрылась в сентябре 1918 г. В условиях разгрома Гражданской войны собору уже не суждено было продолжить свою работу.

Так и не дождавшись принципиальных для себя определений, на Кавказ отправляются многие имяславцы. Процесс этот шел и ранее, но был менее массовым. В условиях раскола церкви на тихоновцев и обновленцев имяславцы воспринимались частью верующего населения как истинно православные, претерпевшие гонения за веру ещё в царское время. В связи с этим влияние их на население юга России растёт. После революции оформились основные центры движения имяславия на Кавказе (см. карту).

В Сочинском р-не главными поселениями имяславцев были окрестности села Медовеевки (цифра «3» на карте). Изначально во главе местной общины с 1914 по 1922 г. (Макаренко 2008: 39–40) стоял о. Патрикий (Белых): в миру – Белых Петр Стефанович (Васильевич) (см.: Иларион (Алфеев) 2007а: 246; Макаренко 2008: 39), из крестьян Курской губ., который в свое время поступил в Свято-Андреевский скит на Святой горе. Отец Патрикий принимал активное участие в бурных афонских событиях и после выдворения в 1913 г. поехал в Новый Афон. Оттуда он перебрался в район Красной Поляны, живя в келье вместе с монахом Георгием (Макаровским) (Енафродит 2014: 399–400). Вокруг них собирают-

ся последователи. Община выросла с 10–20 до почти 100 человек к концу Гражданской войны. В связи с этим встал вопрос об управлении. В результате о. Патрикий в 1922 г. переселяется в Темные Буки (цифра «1» на карте), где принимает наставничество над местной общиной монахинь от своего идейного противника о. Софрония. В Медовеевке из Бабук-аула переходит иеромонах Феофилакт (Енафродит 2014: 41).

Позднее лидером в Бабук-ауле (цифра «2» на карте) стал монах Пантелеймон, он же отец Федор, он же Павел Дементиевич Григорович – бывший штаб-ротмистр Переяславского драгунского полка, который еще в 1908 г. подвизался в районе Красной Поляны, а в 1912 г. уехал на Афон. Там он познакомился с отцом

Антонием (Булатовичем) и стал его ближайшим соратником. Павел Григорович помогал в издании его книги «Апология веры во Имя Божие и во Имя Иисус», ставшей одним из главных богословских тру-



Карта Северного Кавказа с отмеченными местами концентрации имяславцев

дов в защиту имяславцев (Хитров, Соломина 2001: 109). После смерти отца Антония Павел Дементиевич будет считать себя его преемником и претендовать на право управлять всеми имяславцами. После прибытия в Россию он много путешествовал, но к 1918–1919 гг. вместе со своими единомышленниками (среди них был и отец Георгий Макаровский) жил в станице Белореченской до 1921 г. (Архив

Управления ФСБ РФ по Краснодарскому краю. Д. П. 63796. Т. 5 Л. 186, 189). Через год, летом 1922 г., отца Павла зовут погостить в Темные Буки. Здесь он знакомится с семейством Макаровских, встречается отца Патрикия (Белых) и отца Софрония (Шевцова). В начале мая 1923 г. его путь лежит в село Солёное к отцу Флавию Лаба (Архив Управления ФСБ РФ по Краснодарскому краю. Д. П. 63796. Т. 3. Л. 93).

Николай Смирнов, который в те годы пешком обошел основные места проживания имяславцев, вспоминал, что он «был у имяславцев в хуторе Соленом Майкопского округа. Их там очень много, и они тянутся по линии Бесстрашная – Передовая и т. д. В хуторе Соленом я встретил иеромонаха Флавия. Флавий был руководителем имяславцев» (Архив Управления ФСБ РФ по Краснодарскому краю. Д. П. 63796. Т. 6. Л. 178). Эту общину власти разогнали летом следующего 1924 г. Многие монахи были арестованы и отправлены в ссылку вместе со своим руководителем (Архив Управления ФСБ РФ по Краснодарскому краю. Д. П. 63796. Т. 3 Л. 162). Павел Григорович избежал ареста, так как был в то время на даче Макаровских под Туапсе. Осенью следующего года отец Павел отправится со своими сторонниками в окрестности Бабук-аула, где соберется около сотни лиц, в том числе и мирян. Они сохраняли связи со своими родовыми станицами, в которых также оставались жить имяславцы (Сергиенко 1967: 33³; Макаренко 2008: 125⁴).

Долина с селом Псху в Абхазии (цифра «4» на карте) после сентября 1924 г. стала приютом для многих переселенцев. Советская власть закрыла тогда Ново-Афонский монастырь «как очаг контрреволюционной пропаганды» (Пиголь 2015: 646). Нельзя однозначно утверждать, что все «пустынники на Псху признавали церковную юрисдикцию катакомбного епископа-исповедника Варлаама (Лазаренко) Майкопского, тайно служившего в скиту в урочище Пеус, недалеко от Туапсе» (Костаненко 2022: 55). Были среди них и имяславцы – монахи, высланные со Старого Афона. Например, руководителем монашеской общины на хуторе Санчарском был монах Федул (Дьяченко), а на хуторе Ригдза подвизался монах Иоанн (Михайленко) (Сикорская 2017: 409–415). Они могли не признавать епископа Варлаама. Николай Смирнов отмечает: «В 1922 году в январе месяце я, придя на Новый Афон в Абхазии, встретил имяславцев: монаха Феодосия и Зотия в саду с иеромонахом Абакумом. В разговоре со мной они заговорили, что власть наступила антихриста и советовали мне пойти к Красной Поляне, в Медовевку – это монашеская пустынь. Там жило человек 80, из них имяславцев человек 30 и в селе Медовевке несколько крестьян» (Архив Управления ФСБ РФ по Краснодарскому краю. Д. П. 63796. Т. 6. Л. 178).

Крупным центром присутствия имяславцев была ст. Славянская (цифра «1» на карте, с 1958 г. – г. Славянск-на-Кубани). Отсюда поддерживалась связь с единомышленниками из Темрюка и Краснодара (ПМА. Славянский р-н Краснодарского края. Сентябрь 2012 г. Информант Е. М. Белая, 1921 г. р.), среди славянцев было «много сочувствующих лиц, а также монахов, которые держат связь со Псху» (Макаренко 2008: 130). Эта станица отличилась также тем, что в день празднования 10-летия Октябрьской революции здесь было организовано открытое выступление имяславцев против советской власти и проводимой ею политики (Архив Управления ФСБ РФ по Краснодарскому краю. Д. П. 63796. Т. 1. Л. 20). Его участники шли с пением молитв к центральной площади с намерением сорвать мероприятие. Все они были арестованы и получили тюремные сроки. Следствие выявило картину широкого распространения идей имяславия среди населения станиц и хуторов нынешнего Крымского, Славянского, Красноармейского, Калининского, Брюховецкого, Приморско-Ахтарского районов⁵, что сопровождалось активной антисоветской агитацией.

Другим крупным центром имяславцев на юге России были станицы бывшего Баталпашинского отдела Кубани. Напомним, что здесь располагается женский Спасо-Преображенский Сентинский монастырь, рядом с которым в свое время жил схимонах Иларион (Домрачев). В этих местах центрами присутствия монашествующих были станицы Сторожевая, Зеленчукская и Кардоникская. Общины, возникшие в названных населенных пунктах и их окрестностях, состояли из монахинь ранее закрытых монастырей и монахинь, получивших постриг внутри общины, а также мирских лиц, с ними связанных. Лидером общины ст. Сторожевой был иеросхимонах Павел, он же Иероним. Один из старофонских монахов-имяславцев Палладий (в миру Пётр Емельянович Дротиков) показал: «Своим духовником я считаю иеромонаха Павла. К нему мы всегда пишем покаяние и исполняем его все требования» (Архив Управления ФСБ по Карачаево-Черкесской Республике. Д. 974. Л. 38).

На имяславцев станиц Зеленчукской и Кардоникской (территория нынешней Карачаево-Черкесской Республики, приблизительный район расселения указан цифрой «6» на карте) распространялась власть еще одного маститого духовника – иеромонаха Иегудила (Панова). На Святой Горе он пробыл до 1914 г., будучи знаком со многими видными имяславцами. В 1917 г. архимандрит Давид (Мухранов), его духовник, лично дал ему свое благословение выехать на Северный Кавказ и быть руководителем пустынножителей (Архив Управления ФСБ по Карачаево-Черкесской Республике. Д. 974. Л. 38).

Конец 1920-х годов был временем коренных преобразований в аграрном секторе экономики молодого советского государства. Близилась коллективизация. Для решения поставленных задач необходимо было сломить любое сопротивление несогласных. Церковь рассматривалась правительством как пережиток старого режима, способный к организованной антисоветской агитации. Повсеместно начался новый виток гонений на религию, на духовенство, который затронул и северокавказских пустынников. «Зачистка» гор от «контрреволюционного элемента» шла в течение нескольких лет. Были уничтожены все крупные центры проживания имяславцев.

Например, в районе с. Псху по делу о «Контрреволюционной монархической повстанческой организации имяславцев» были арестованы и привлечены к ответственности 101 человек, 36 из которых расстреляны, остальные приговорены к заключению в концлагере сроком на 10 лет (Кубанские новости 1992).

В конце зимы 1928 г. разогнали общины в Бабук-ауле (Сергиенко 1967: 39–40). 1 марта 1929 г. были арестованы имяславцы общины в Темных Буках. Уголовные дела, заведенные на имяславцев юга России, были приобщены к более крупному общесоюзному делу о «монархической контрреволюционной организации Истинно-Православная церковь». Версия следствия состояла в следующем: имяславцы возглавлялись офицерами Григоровичами из Бабук-аула, организуя более мелкие ячейки своей организации по всей Кубани, Черноморскому и Армавирскому округам. Их организация в свою очередь была частью филиала ИПЦ – истинно-православной церкви, руководителем которой был епископ Варлаам (Лазаренко), подчинявшийся епископам Алексею (Буй) и Иосифу (Петровых). Имяславцам приписывали связь с белобандитами, в частности с Никитой Козловым, и готовность участвовать в свержении советской власти с оружием в руках.

В качестве доказательства этой теории следственные органы как главный аргумент выдвигали проведение съезда имяславцев 1924 г. Однако знакомство со следственным делом и свидетельскими показаниями лиц, которые участвовали в этом съезде, наглядно показывает, что никакой единой контрреволюционной организации имяс-

лавцев не было. Съезд собирали (в том числе с участием маститого имяславца Ириней (Цурикова) из Москвы) для решения накопившихся богословских противоречий, однако он привел лишь к окончательному размежеванию имяславских общин на изолированные друг от друга группы. Так, из протокола допроса отца Павла Григоровича можно узнать, что «на этом съезде произошел раскол: я и Софроний остались при афонском течении, а остальные приняли новое течение, причем, старшими этого нового течения считались Патрикий, Федор и Георгий Макаровские» (Архив Управления ФСБ РФ по Краснодарскому краю. Д. П. 63796. Т. 3. Л. 24). Отец Патрикий затем уведет своих духовных чад и от общения с последними двумя названными лицами. О взглядах братьев он отзывался так: «С Макаровскими я разошелся из-за следующих положений, выдуманных ими: Имя Иисус и Илия – христианин по учению Макаровских – это одно и то же. Они стали учить, что кто паспорт взял, тот Антихрист. Это тоже неправильно» (Архив Управления ФСБ РФ по Краснодарскому краю. Д. П. 63796. Т. 6. Л. 16).

На примере следственных показаний только двух ключевых свидетелей и участников съезда 1924 г. становится очевидным, что версия следствия о сплоченной контрреволюционной организации имяславцев – несостоятельна, монашествующие и миряне из этих общин были репрессированы незаслуженно. Указом Президиума ВС СССР от 16.01.1989 г. все лица, проходившие по вышеназванному делу, были реабилитированы.

Подводя итог, отметим, что имяславие было распространено в десятках станиц, хуторов и аулов юга России, имело широкое влияние на умонастроение местного населения через афонских монахов, лидеры которых внесли решающий вклад в организацию монашеских общин и устройство их внутренней духовной жизни. Общины имяславцев в 1920–1930 годы претерпели гонения, что является в целом отражением антирелигиозной политики советского государства в указанный период. До настоящего времени тема имяславия остается спорной, но в то же время она является важной составной частью общей церковной истории региона, открывая нам новые её аспекты, собирая воедино картину событий прошлого.

Примечания

¹ Примечательно указание на «безлюдное место Бабук». Здесь, очевидно, речь идет о местечке Бабук-аул. Становится понятным место выбора имяславцами в дальнейшем основных мест их концентрации. Бабук-аул и Темные Буки – это места первого и последнего пребывания отца Илариона.

² Из послания от 18 мая 1913 г.: «Святейший Синод вполне присоединяется к решению Святейшего патриарха и Священного Синода Великой Константинопольской Церкви, осудившего новое учение “как бого-

хульное и еретическое», и со своей стороны умоляет всех, увлекшихся этим учением, оставить ошибочное мудрование и смиренно покориться голосу Матери-Церкви» (см.: *Флоренский* 2000).

³ Автором указаны: ст. Медведовская, ст. Надежная (мужчины – человек десять), ст. Подгорная, ст. Каладжинская, ст. Владимирская, ст. Упорная, ст. Вознесенская, ст. Бесленевская, ст. Губская, ст. Переправная, хутор Соленый, хутор Шедок, ст. Ахметовская, ст. Курганная, ст. Малотенгинская, Солох-аул.

⁴ Автором указаны: ст. Андроновская, ст. Абсибаевская, хутор Сторожевой.

⁵ В материалах архива УФСБ РФ по Краснодарскому краю (Д. П. 63796. Т. 1 Л. 19–45) указаны: хутор Трудо-беликовский, ст. Новониколаевская, ст. Новоджерелиевская, ст. Ольгинская, ст. Бриньковская, ст. Старовеличковская, ст. Варениковская, хутор Степной.

Источники и материалы

АРПМА – Архив Русского Пантелеимонова монастыря на Афоне.

Архив Управления ФСБ по Карачаево-Черкесской Республике. Д. 974.

Архив Управления ФСБ РФ по Краснодарскому краю. Д. П. 63796.

Близ заката 2013 – Близ заката: современные пустынножители в горах Кавказа. М., 2013.

ГАКК – Государственный архив Краснодарского края.

Евгений, протоиерей 2013 – *Евгений, протоиерей*. Выдержки из журнала «Русский инок» о имябожии // Сайт «internetSobor. Русская Православная Церковь Заграницей. Во имя правды и достоинства». 26.08.2013.

<http://internetsobor.org/index.php/stati/vyderzhki-iz-zhurnala-russkij-inok-o-imyabozhii>

Епафродит 2014 – *Епафродит, инок*. Имяславие. В 14-ти тт. Т. 5. М., 2014.

Иларион (Домрачев) 1998 – *Иларион (Домрачев И. И.)*, схимонах. На горах Кавказа. СПб., 1998.

Кривенко 1914 – *Кривенко И.* Иверско-Алексеевская женская община (1905–1914 гг.). Туапсе, 1914 // Фонды Туапсинского историко-краеведческого музея им. Н. Г. Полетаева.

Кубанские новости 1992 – Кубанские новости. 1992. № 59 (259). 26 марта. С. 3.

Об Афонской смуте 2020 – Об Афонской смуте. АРПМА. Оп. 10. Д. 158. Док. 5309 // Сайт «К Свету / Духовное просвещение, основы аскетической культуры, издание православной литературы». 04.11.2020. <http://ksvetu.org/articles/ob-afonskoy-smute>

ПМА – Полевые материалы автора.

Протокол допроса – Протокол допроса Мавры Стефановны Макаровской // Фонды Туапсинского историко-краеведческого музея им. Н. Г. Полетаева.

Сергиенко 1967 – *Сергиенко Е.* Мать Дросида // Наука и религия. 1967. № 1.

Список землевладельцев – Список землевладельцев Кубанской области и Черноморской губернии за 1909–1911 гг. // Сайт «Кубанская генеалогия» <http://kubangenealogy.ucoz.ru/index/0-9> (дата обращения 21.03.2022).

Научная литература

Большая российская энциклопедия // Сайт «Большая российская энциклопедия 2004–2017». https://old.bigenc.ru/religious_studies/text/2007054# (дата обращения 01.04.2023).

Гурко Е. Н. Божественная оноματοлогия: именование Бога в имяславии, символизме и деконструкции. Минск: Экономпресс, 2006.

Иларион (Алфеев), епископ (сост., общ. ред.). Споры об Имени Божиим: Архивные документы 1912–1938 гг. СПб., 2007а.

Иларион (Алфеев), епископ Венский и Австрийский. Священная тайна Церкви: Введение в историю и проблематику имяславских споров. СПб., 2007.

Иларион (Алфеев), епископ. Имяславие // Православная энциклопедия. Т. XXII. М.: Церковно-научный центр «Православная Энциклопедия», 2009. С. 457.

Костаненко Л., иерей. Антирелигиозная политика советского государства на примере борьбы с монастырями и монашеством на Западном Кавказе в 20–30-х гг. XX в. // Хризостом: научно-просветительский журнал Екатеринодарской духовной семинарии. 2022. № 3 (3).

Кунцевич Л. З. Переписка с отшельником Иларионом // Имяславие. Сборник богословско-публицистических статей, документов и комментариев. Т. 2. М., 2005.

Макаренко П. С. Именем Божиим. Краснодар, 2008.

Пиголь П., игум. Ново-Афонский Симоно-Кананитский монастырь // История Русского на Афоне Свято-Пантелеимонова монастыря с 1735 до 1912 года. Издательская серия «Русский Афон XIX–XX веков». Том 5. Афон: Пантелеимонов монастырь, 2015.

Половинкин С. М. Хроника Афонского дела // Начала. М., 1996.

Пярт И. П. Монастырское старчество в атмосфере кризиса Русской Православной Церкви на рубеже XIX–XX вв. // Уральский исторический вестник. 2008. № 4.

Сикорская Л. Е. Исповеднический путь монашествующих на Кавказе: 1920–1930-е годы. М., 2017.

Флоренский П. А. Сочинения в 4-х томах. Т. 3 (1) / сост. игумен Андроник (А. С. Трубачев), П. В. Флоренский, М. С. Трубачева; ред. игумен Андроник (А. С. Трубачев). М.: Мысль, 2000.

Хитров А. М., Соломина О. Л. (сост.). Забытые страницы русского имяславия. Сборник документов и публикаций по афонским событиям 1910–1913 гг. и движению имяславия в 1910–1918 гг. М., 2001.

References

Gurko, E. N. 2006. *Bozhestvennaya onomatologiya: imenovanie Boga v imyaslavii, simbolizme i dekonstruktsii* [Divine Onomatology: Naming God in Imyaslavie, Symbolism and Deconstruction]. Minsk: Ekonompress.

Ilarion (Alfeev), bishop (ed.). 2007. *Spory ob Imeni Bozhiem: Arkhivnye dokumenty 1912–1938 gg.* [Disputes about the Name of God: Archival Documents 1912–1938]. Sankt-Peterburg.

Ilarion (Alfeev), Bishop of Vienna and Austria. 2007. *Svyashchennaya taina Tserkvi: Vvedenie v istoriyu i problematiku imyaslavskikh sporov* [The Sacred Mystery of the Church: An Introduction to the History and Issues of the Imyaslav Disputes]. Sankt-Peterburg.

Ilarion (Alfeev), bishop. 2009. Imyaslavie [Imyaslavie]. In *Pravoslavnaya entsiklopediya* [Orthodox Encyclopedia]. Vol. XXII. Moscow: Tserkovno-nauchnyi tsentr «Pravoslavnaya Entsiklopediya».

Kostanenko, L., priest. 2022. Antireligioznaya politika sovetskogo gosudarstva na primere bor'by s monastyryami i monashestvom na Zapadnom Kavkaze v 20–30-kh gg. XX v. [The anti-religious policy of the Soviet state on the example of the fight against monasteries and monasticism in the Western Caucasus in the 20–30s of the XX century]. *Khrizostom: nauchno-prosvetitel'skii zhurnal Ekaterinodarskoi dukhovnoi seminarii* 3 (3).

Kuntsevich, L. 3. 2005. *Perepiska s otshel'nikom Ilarionom* [Correspondence with the hermit Hilarion]. In *Imyaslavie. Sbornik bogoslovsko-publitsisticheskikh statei, dokumentov i kommentariiev* [Imyaslavie. Collection of theological and journalistic articles, documents and comments]. Vol. 2. Moscow.

Makarenko, P. S. 2008. *Imenem Bozhiim* [In the name of God]. Krasnodar.

Pigol', P., hegumen. 2015. Novo-Afonskii Simono-Kananitskii monastyr' [New Athos Simono-Kananitsky Monastery]. In *Istoriya Russkogo na Afone Svyato-Panteleimonova monastyrya s 1735 do 1912 goda* [History of the Russian on Athos St. Panteleimon Monastery from 1735 to 1912]. Izdatel'skaya seriya «Russkii Afon XIX–XX vekov» [Publishing series «Russian Athos XIX–XX centuries»]. Vol. 5. Afon: Panteleimonov monastyr'.

Polovinkin, S. M. 1996. Khronika Afonskogo dela [Chronicle of the Athonite case]. In *Nachala* [Beginnings]. Moscow.

Pyart, I. P. 2008. Monastyrskoe starchestvo v atmosfere krizisa Russkoi Pravoslavnoi Tserkvi na rubezhe XIX–XX vekov [Monastic Eldership in the Atmosphere of the Crisis of the Russian Orthodox Church at the Turn of the 19th–20th Centuries]. *Ural'skii istoricheskii vestnik* 4.

Sikorskaya, L. E. 2017. *Ispovednicheskii put' monashestvuyushchikh na Kavkaze: 1920–1930-e gody* [The Confessional Path of Monastics in the Caucasus: 1920–1930s]. Moscow.

Florenskii, P. A. 2000. *Sochineniya v 4 tomakh* [Works in 4 volumes]. Vol. 3 (1). Moscow: Mysl'.

Khitrov, A. M., and O. L. Solomina (ed.). 2001. *Zabytye stranitsy russkogo imyaslaviya. Sbornik dokumentov i publikatsii po afonskim sobytiyam 1910–1913 godov i dvizheniyu imyaslaviya v 1910–1918 godakh* [Forgotten pages of Russian imyaslavie. Collection of Documents and Publications on the Athos Events of 1910–1913 and the Name Glory Movement in 1910–1918]. Moscow.

IMYASLAVIE IN THE SOUTH OF RUSSIA: BIOGRAPHIES OF MOVEMENT LEADERS, THE FATE OF COMMUNITIES IN THE PRE-WAR PERIOD

Abstract. The article reveals the basic terminology of the topic, characterizes the main milestones in the emergence and development of disputes around the veneration of the name of God, describes the localization of gathering places of monastics and laity from among the imyaslavists in the first third of the 20th century. The main facts of the biographies of the leaders of imyaslavie are shown. The conclusion is made about their contribution to the organization of the imyaslav movement in the south of Russia. The fate of the imyaslavists communities during the period of anti-religious persecution is shown, the arguments of the investigation against the accused are analyzed.

Keywords: Russian Orthodox Church, Holy Synod, name glorification, glorification of the name, name of God, religion, Dark Buki, Babuk aul, Medoveevka, Pskhu river valley, conflict, repression, persecution.

Authors Info: Radionov, Alexander P. – Master of History, History Teacher, Gymnasium №69-Ф (Moscow, Russian Federation), E-mail: radionov777@rambler.ru

For citation: Radionov A. P. 2023. Imyaslavie in the south of Russia: biographies of movement leaders, the fate of communities in the pre-war period. *Tradition and modernity (Traditsii i sovremennost)* 33: 80–88

